【現觀莊嚴論明義釋一】

格西洛桑卻佩講授　法炬法師翻譯

2008/02/28

今天開始講《明義釋》，內容主要是八事七十義，因爲《明義釋》裡舉了很多它的根據，因此辭句變得非常多。印度學智者寫的《現觀莊嚴論》的釋論比較著名的有 21 部，其中最好的是《明義釋》。對此不管之前在印度，或之後在西藏的學智者皆一致同意，無異議承許這部是最好的。在西藏的三大寺，各寺院都有《現觀莊嚴論》的釋論，但都以《明義釋》爲基礎而作解說。這部《明義釋》的意義非常清楚、廣博，但辭句非常簡潔。就其他 21 部釋論看來，它是一部非常精簡的一部論。如果看其他的《現觀莊嚴論》釋論尋求密意時，若和《明義釋》有不同、不符的地方時，應該捨去其他釋論，改以《明義釋》爲主，即使一個辭句不同，也要以《明義釋》爲主。

這部論的作者是獅子賢論師，是廣行傳承的上師之一，實際上他對於《中觀》、《現觀莊嚴論》都非常精通，可是爲什麼把他放到廣行傳承上師裡面去？那是因爲阿底峽尊者的廣行傳承，有來自獅子賢的關係，所以把他放到廣行傳承裡；又因爲阿底峽尊者的甚深傳承，不來自獅子賢的關係，所以不把他放到深觀傳承裡。實際上他對於見解、行持都非常精通。

廣行傳承最主要是闡述《廣中略三部般若經》的隱義現觀次第傳承，而深觀傳承最主要是闡述《廣中略三部般若經》的直示空性次第傳承。

廣行隱義現觀次第傳承，一開始是從佛教教主—釋迦牟尼佛傳下來的，從世尊傳給至尊彌勒→無著→世親→聖解脫軍→尊者解脫軍→勝軍→調伏軍→靜命論師；靜命論師有很多名稱，有「毗盧遮那、靜命、菩提薩埵、堪布揚大滇巴、辛帝饒基帝」等，這些都是靜命論師名稱。他的親傳

弟子是獅子賢→大古薩利→小古薩利→金洲→阿底峽尊者。靜命論師的弟子有百千位，若看靜命論師的傳記，會知道他的壽命有 900 歲，非常的長壽，所以他有非常多的弟子，靜命論師曾到西藏，是第一位在西藏宏揚顯教教法者。第一位在西藏宏揚密法者是蓮花生大士。因爲靜命論師非常長壽的關係，上半輩子、中半輩子、下半輩子的弟子非常非常多，其中最優秀有兩位：獅子賢和蓮花戒。獅子賢論師精通於《現觀莊嚴論》，可是他未曾入藏；而蓮花戒精通於《中觀》，也宏揚中觀，後來也到西藏，入藏後，寫了《修次上篇、中篇、下篇》三篇。

關於獅子賢的傳記有很多，有些傳記提到獅子賢還在母胎時，他母親被獅子吃了，可是獅子並没有傷到胎兒，因此他才被取名爲獅子賢，這一點尚待考究。在《道次傳承上師傳記集》中的獅子賢傳記裡，就有提到這一點。《道次傳承上師傳記集》已有中文版，自己去看就知道了，從佛算下來的第十位就是獅子賢菩薩。獅子賢的母親被獅子吃了，沒人照顧，因此就出家爲僧，出家學習了很多論著，尤其精通於「現觀」。在他之前，聖解脫軍、尊者解脫軍已經寫了很多關於「現觀」的釋論。

他心裡也想寫部「現觀」的釋論，有一天晚上作夢，夢到天空中的雲裡，有位天神露出半身在獻供養，他問天神：「你在供養誰？」，天神回答說：「現在至尊彌勒在講《現觀莊嚴論》，所以我獻供養。」，天神這樣說後，他當然也想見到至尊彌勒，所以在夢中很虔誠地作祈請，因此在夢中親見到至尊彌勒，於是他請問至尊彌勒說：「您寫的《現觀莊嚴論》，現在有眾多的釋論，我應該依循哪一部？」至尊彌勒就告訴他說：「你把所有的釋論都閱讀後，可以攝集重點另寫一部釋論。」所以他在夢中得到至尊彌勒的開許。

既然獅子賢得到至尊彌勒開許可寫《現觀莊嚴論》的釋論，於是他就下決心要撰寫，但是撰寫釋論須要具足很多順緣，例如需要有功德主來贊助，所以就外出尋找功德主，當時一位國王叫達瑪巴，它是一位佛教徒，他早已耳聞獅子賢是一位非常精通《現觀莊嚴論》的智者，他想從獅子賢

之處聽聞《現觀莊嚴論》的釋論，所以派人去迎請獅子賢，所派的人和獅子賢在半路上相遇，因此他就到功德主那裡去了。因爲有功德主供養的關係，所以他寫了很多釋論。在 21 部《現觀莊嚴論》的釋論中，他就寫了四部，也寫了很多其他論著的釋論。

21 部的《現觀莊嚴論》釋論，其中，《般若經》和《現觀莊嚴論》配合起寫的釋論有 12 部，其中就有 3 部是獅子賢寫的。不配合經，只是《現觀莊嚴論》的釋論有 9 部，其中一部是獅子賢寫的，就是這部《明義釋》。

配合《二萬頌般若經》和《現觀莊嚴論》的釋論是《二萬頌八品釋》。配合《八千頌般若經》和《現觀莊嚴論》的釋論是《莊嚴光明釋》或稱《大釋論》（大疏）；這部《明義釋》又稱爲《小釋論》（小疏）。另外有一部是配合《攝經》和《現觀莊嚴論》的釋論，《一萬八千頌般若經》有 87 品，《攝經》是其中的第 84 品。這部《明義釋》並沒有配合《般若經》作解說，只有引述《現觀莊嚴論》而已，單純是《現觀莊嚴論》的釋論。

講授者《現觀莊嚴論》是至尊彌勒。講授處是在兜率天。但在人間第一位宣講《現觀莊嚴論》的是聖者無著。聖者無著在兜率天從至尊彌勒處聽聞後，返回人間，成爲第一位宣講《現觀莊嚴論》者。聖者無著在世 150 年，他有眾多弟子，但其中最優秀的追隨者是他的弟子世親，無著和世親是同母異父的兄弟，他們兩位雖然廣爲宣講、弘揚《現觀莊嚴論》，但未曾寫下釋論。

第一位撰寫《現觀莊嚴論》釋論的是聖解脫軍，他配合《二萬頌般若經》和《現觀莊嚴論》寫的釋論是《二萬頌光明釋》。在獅子賢還沒寫《明義釋》之前，在《現觀莊嚴論》的眾多釋論中，最出名的是聖解脫軍寫的釋論，等到獅子賢論師寫了《明義釋》後，最出名的就是這部《明義釋》了。

在《明義釋》一開始，有幾句像文章般，其他的是偈頌，大約有七、八偈，其中獅子賢論師說在他之前有四位非常出名並精通《現觀莊嚴論》

者：無著、世親、聖解脫軍、尊者解脫軍。靜命、勝軍、調伏軍並沒有解釋《現觀莊嚴論》，獅子賢論師之前雖然有非常多的上師，但他是從佛釋世尊算下來的第十位。他們四位（無著、世親、聖解脫軍、尊者解脫軍）撰寫《現觀莊嚴論》的釋論時，並未獲得《現觀莊嚴論》的究竟密意。獅子賢論師在《明義釋》的偈頌裡說「雖然他們四位非常出名、非常精通《現觀莊嚴論》，但未獲得《現觀莊嚴論》的究竟密意，他們未獲得的，我已獲得，又雖然他們都寫了《現觀莊嚴論》的釋論，但我仍再寫《現觀莊嚴論》的釋論。」

簡單而言，聖者無著是第三地菩薩，他本身是中觀應成派，早已了悟空性了，可是當他寫《現觀莊嚴論》的釋論時，是站在唯識宗的角度（見解）寫的，爲什麼？因爲他是唯識宗的開宗師，加上他最重要的弟子世親，世親本身是唯識宗，無著本身雖然不是唯識宗，可是因爲要對他的主要弟子和眾多唯識宗的弟子宣講的緣故，因此在解說《現觀莊嚴論》的密意時，就站在唯識宗的見解作解釋，所以沒有獲得《現觀莊嚴論》的究竟密意。同樣地，世親本身是唯識宗，因此解釋《現觀莊嚴論》的密意說一切所知唯心性「諸法唯心造」，總之以唯識宗的主張解釋《現觀莊嚴論》的密意，所以並沒有獲得《現觀莊嚴論》的究竟密意。

聖解脫軍和尊者解脫軍兩位是中觀自續派者，聖解脫軍有獲得《般若經》和《現觀莊嚴論》的詞句，但沒有得到真正的意義。尊者解脫軍詞義雖皆未獲得，但將所獲得的全部講述了，因此獅子賢說「前面四位祖師都沒有獲得《現觀莊嚴論》的究竟密意，因此我將再寫《現觀莊嚴論》的釋論。」

請看文，**「第一品　一切相智。**

梵語云：阿毘三昧耶阿朗迦羅那摩般若波羅蜜多鄔拔提沙奢薩毘締

藏語云：協繞吉帕若度欽北勉那吉滇決翁巴兜悲堅吉則哇（音譯）

漢語云：般若波羅蜜多教授現觀莊嚴論釋」

這是該論的名稱。

請看文，**「第一卷　敬禮一切諸佛菩薩」**

這一句並不是《明義釋》本身的詞句，是從梵文翻譯到藏文的譯師寫的「譯敬文」。每一卷含 300 偈頌，這是譯師們作的規定。實際上，這部《明義釋》並不全都是偈頌，倒像是文章，共有五卷，每一卷各有 300 偈，一共有 1500 偈。爲什麼譯師要立「卷」？是預防日後有人對論著作增減動作，如果不這樣作，或許有人會自認厲害，就把自己的意見添增上去或認爲原文錯誤而將之刪改。所以譯師立「卷」有防止他人增益或損減的作用，就是防止他人任意增減竄改。

「敬禮一切諸佛菩薩」這句是譯師所寫的譯敬文。爲什麼要寫譯敬文？因爲這部論原本是梵文，譯師須要將它從梵文翻譯到藏文，在翻譯的過程會有很多的障礙出現，包括內在和外在的，內在的障礙是指翻譯到一半時，內心不快樂或生病；外在的障礙例如非人或邪靈等不喜歡論著被翻譯出來者，會製造障礙阻饒，爲了要平息眾多內外障礙，並使翻譯順利完成的緣故，譯師都會在論首寫上譯敬文。

譯敬文禮敬的對象有三種：(一)禮敬文殊曼殊師利菩薩、(二)禮敬一切諸佛菩薩、(三)禮敬一切遍智。以前，在翻譯時，若要完整譯出究竟密意，並非只有譯師一人可以完成的，必須是印度班智達和西藏譯師雙方合作才可，在翻譯的過程，還要有功德主贊助才行，翻譯這部論時，是藏王當功德主，翻譯好了，他們三者會一起做審核。翻譯出的作品，不外乎經、律、論三法藏，因此他們制定一個規矩：凡是翻譯經藏，就禮敬一切諸佛菩薩；譯敬文若是「禮敬一切諸佛菩薩」，則可確定該部作品屬經藏。凡是翻譯論藏，就禮敬文殊曼殊師利，因爲文殊菩薩是智慧本尊；譯敬文若是「禮敬文殊、曼殊師利、妙音尊」，則可確定該部作品屬論藏。凡是翻譯律藏，就禮敬一切遍智。《現觀莊嚴論》和《明義釋》的譯敬文都是「禮敬一切諸佛菩薩」，所以可以確定該部論屬經藏。

請看文，**「般若波羅蜜，莊嚴彼諸頌，令成眾莊嚴，造釋故敬禮。」**

首先，第一偈是禮供偈。經典並没有禮供偈，因爲經典是佛說的，祂是至高無上的，除了禮供祂自己之外，沒有其餘的禮供對象。但其他的任何論著，在論首都會有「禮供偈」，論著作者都會先禮敬、供養自己心中信仰的對境；若不先寫禮供偈的話，在撰寫過程可能會有很多內外障礙產生，或許一開始時就寫不下去，或者寫到一半就擱置了，或者寫到後面時就擱置了。所以從一開始到結束之間，會產生有很多障礙，爲了防止眾多內外障礙的產生，撰著者都會先作禮供、供養，所以論著一定有禮供偈。

禮供的對象，並沒硬性規定，例如，至尊彌勒的《現觀莊嚴論》是禮供（禮讚）三智；月稱菩薩的《入中論》是禮供大悲心，這是特殊的對境；法稱的《釋量論》和世親的《對法俱舍論》都是禮供導師世尊，這兩部論的禮供詞很相似，這部論是禮供的對象，是「般若波羅蜜多」。

此偈《明義釋》的「禮供」、亦是「立誓撰著」、也是「必要關聯語」。若是《現觀莊嚴論》這三者都有個別的偈頌，但《明義釋》只有此一偈，就涵蓋三者（禮供、立誓撰著、必要關聯語）了；其他的論著都有三偈，而此論只有這一偈，所以此偈很重要。

若是佛教的清淨論著，在詳細廣解之前，一定要在開始的禮供偈和所詮內容之間，插入必要關聯語（需要的關聯詞）進去。「必要關聯語」是什麼？撰寫論有具備四點：① 所詮（內容）、② 需要、③ 極需（究竟需要）、④ 關聯語。這四點之間，極需和需要有關聯，需要和所詮有關聯，所詮和論著有關聯。只有此偈就已敘述了這四點。

《現觀莊嚴論》的「莊嚴」是「飾物、裝飾」的意思。譬如某人臉蛋漂亮、身材很好，這就稱爲「自性莊嚴」；耳朵上、身上戴了各種飾品，這就稱爲「能飾莊嚴」；照鏡子時，鏡子能清楚顯現出，這就稱爲「能顯莊嚴」，如果這三種莊嚴都具備了，這個人心裡會很高興。

《廣中略三部般若經》是「自性莊嚴」。《八事七十義》是「能飾莊嚴」。《現觀莊嚴論》是「能顯莊嚴」。值遇自性莊嚴的《廣中略三部般若經》，又有《八事七十義》做裝飾，而且由《現觀莊嚴論》顯示出，《現觀莊嚴論》的特別所化機一定很高興。

這是至尊彌勒在《現觀莊嚴論》裡講到的。士夫的身材好，就如《廣中略三部般若經》一樣，是「自性莊嚴」；士夫又在身上穿戴、臉上塗抹的裝扮，就如《廣中略三部般若經》的所詮內容《七十義》，是「能飾莊嚴」；，鏡子能清楚顯現出自性莊嚴和能飾莊嚴，就如《現觀莊嚴論》，能清楚地將《八事七十義》顯示出來。照鏡子的人，就喻如《現觀莊嚴論》的特定所化機，當他們於《現觀莊嚴論》作聞思修時，內心將會很高興。

「般若波羅蜜多…敬禮」是向對境般若波羅蜜多敬禮，爲何敬禮？「莊嚴彼諸頌，令成眾莊嚴，造釋故」。「彼莊嚴諸頌」指《現觀莊嚴論》。「彼」是指般若波羅蜜多。「般若波羅蜜多」是《廣中略三部般若經》。《廣中略三部般若經》的裝飾就是《現觀莊嚴論》。「莊嚴諸頌」指《現觀莊嚴論》中的偈頌。《現觀莊嚴論》的「莊嚴」是誰的莊嚴？是《廣中略三部般若經》的莊嚴。《廣中略三部般若經》本身是「自性莊嚴」。《八事七十義》是「能飾莊嚴」。《現觀莊嚴論》是「能顯莊嚴」。

簡單而言，《現觀莊嚴論》是誰的莊嚴？是《廣中略三部般若經》的莊嚴。「般若波羅蜜多」是《廣中略三部般若經》。「彼莊嚴諸頌」是《現觀莊嚴論》裡偈頌。「成眾莊嚴」指成爲一切佛母的莊嚴，不只是《八千頌》一部或《二萬頌》一部或《十萬頌》一部的莊嚴，而是一切《般若經》的莊嚴，是《廣中略三部般若經》的莊嚴，故是「眾莊嚴」。「造釋」指獅子賢要很廣泛的詳作解釋般若波羅蜜多。爲此等緣故致「敬禮」。

《現觀莊嚴論》是《十萬頌》、《二萬頌》、《八千頌》的莊嚴。《現觀莊嚴論》是一切佛母的莊嚴。爲什麼？《十萬頌》、《二萬頌》、《八千頌》的內容，《現觀莊嚴論》將它顯示出來，所以是《廣中略三部般若經》的能顯莊嚴。只看《現觀莊嚴論》的話，不會知道它是闡示《廣中略三部般若經》

的隱義現觀次第，依著《明義釋》就能看出《現觀莊嚴論》確實是《廣中略三部般若經》的能顯莊嚴。獅子賢撰寫《明義釋》的需要，是讓我們了知《現觀莊嚴論》是一切佛母的莊嚴。獅子賢撰寫《明義釋》的究竟的需要是要成就相智，暫時的需要是了解《現觀莊嚴論》是《廣中略三部般若經》的莊嚴。「令成眾莊嚴」的「眾」是指《廣中略三部般若經》。依《明義釋》可知《現觀莊嚴論》是《廣中略三部般若經》的莊嚴。依《明義釋》能知《現觀莊嚴論》的內容涵蓋《廣中略三部般若經》的內容。知道的話，撰寫《明義釋》的暫時需要已達成。

「禮敬般若波羅蜜多」的對境「般若波羅蜜多」，主要是指「經教般若波羅蜜多」，其實這並不只指《廣中略三部般若經》，但在解釋時，多數是就《廣中略三部般若經》作講解的，其中涵蓋整個般若波羅蜜多，因此這當中有「果般若波羅蜜多」。「果般若波羅蜜多」是佛。因此，「…般若波羅蜜多」是《明義釋》的「極需」。

所以這一偈是禮供、亦是立誓撰著、也是必要關聯語。既然此偈是「必要關聯語」，那麼此偈就必須含有四點：所詮、需要、極需、關聯。「極需」是以「…般若波羅蜜多」表示。般若波羅蜜多分爲四種：（1）經教般若波羅蜜多（2）道般若波羅蜜多（3）自性般若波羅蜜多（4）果般若波羅蜜多。其中，果般若波羅蜜多是佛，佛就是「究竟的需要」。依《明義釋》聞思修最後將證得佛果，這是究竟的需要。

「莊嚴彼諸頌」是指《現觀莊嚴論》裡的所詮內容，也是《明義釋》的內容，所以這句「彼諸頌令成眾莊嚴」也是指《明義釋》裡的所詮內容。「成爲眾莊嚴」表示出《明義釋》的暫時必要性，而究竟需要前面已說了，是什麼？就是般若波羅蜜多。「莊嚴彼諸頌」就是指它的所詮內容，「令成眾莊嚴」是指暫時的必要性，究竟必要性是修行所證的般若波羅蜜多。

「造釋故」是造釋論的「立誓撰著」。「必要關聯語」必須含有四點：所詮、需要、極需、關聯。其中第四點，彼此之間的關聯（關係），在字面上看不出來，它是間接表示的。「關聯」是什麼？譬如，《明義釋》的極需

和需要有關聯，需要和所詮有關聯；所詮和論著本身有關聯，彼此之間的關聯並不是可直接看出來，而是間接闡示的。聞思《明義釋》，有了悟其所詮內容的需要（必要性），依著需要可成就極需，因此和需要有關聯，需要和所詮有關聯；所詮和論著本身有關聯。之間的關聯是間接闡示的。

對此不可說不重要，是很重要的，依著論著成辦所詮；依著修持所詮內容成辦論著的需要；依著成辦的需要成辦極需。因此，極需和需要有關聯；需要和所詮有關聯；所詮和論著本身有關聯。

《明義釋》的第一偈是禮供偈，是向般若波羅蜜多禮敬。這一偈也是「必要關聯語」、「立誓撰著」，在此禮供偈之外沒有另外的「必要關聯語」和「立誓撰著」。其它論著，這三點會用不同的偈頌講。

以上是禮供的部份。接著是各以一偈禮讚四位祖師：無著、世親、聖解脫軍、尊者解脫軍。

在獅子賢之前有難以計數的眾多學智者，例如靜命論師，他是獅子賢的直接上師。可是當時解釋《現觀莊嚴論》，寫釋論的眾學智者中，最好的、最優秀的就是他們四位，因此有人質疑：已經有這四位精通於《現觀莊嚴論》的人寫了釋論，您再寫釋論是爲什麼？獅子賢說必要，因爲這四位有的是以唯識宗的見解在寫、有的得到詞沒有得到義、有的詞義都沒有得到，所以須要再寫釋論。

請看文，**「慈（貪）眾故博愛（一切貪），聖無著救怙，不敗尊前聞，作大論之釋。」**

這是指聖者無著。藏文「卓喇洽巴」是「貪」的意思，所以不是「慈眾」應該是「貪眾」，翻譯時，不可以隨便竄亂改文字，字面是貪，不可翻譯成慈，那是有其必要性和理由的。爲什麼？作者用「貪」這個字是有理由的，雖然意思上是慈愛沒有錯，但還是請你們將慈改成貪。慈愛有分等級：有極慈愛和不強烈的慈愛。「貪眾」的貪字有很「強烈慈愛」的意思。

「眾」是眾生。「貪眾」指對眾生有強烈的慈愛。「博愛」的藏文是「棍恰」是「一切貪」的意思。

聖者無著是唯識宗的開宗祖師。佛陀宣說的法，有大乘法、小乘法、密咒乘法等眾多法。佛陀涅槃後，不久大乘法就衰頹了，大乘的宗派：中觀宗、唯識宗也跟著衰頹了，只有小乘法廣爲宏揚，小乘的毗婆沙宗和經部宗盛行。

大概佛涅槃後大約九百年，聖者無著出世，佛曾經授記聖者無著出世的年代、時間、出生的地方，還有他證悟到什麼程度，證悟到第三地，將會寫什麼論著等主要在在《文殊根本續》中清楚授記，在其餘很多經典中都有授記，但最清楚授記的是在《文殊根本續》。

在聖者無著出世之前，佛涅槃後大約四百年，龍樹怙主出世，龍樹怙主在在聖者無著出世前已開創了中觀宗，但唯識宗還沒有創立，聖者無著出世後，歷經十二年，閉關修持「彌勒法門」，想見至尊彌勒。但在關房中他根本沒有見到，這之間還有很多故事，但簡單而言，最後他很失望地出了關，回去的路上，看到至尊彌勒的化現：一隻黑母狗，下半身血肉模糊，被蛆吃著它的肉，極可憐的樣子，其實那是至尊彌勒的化現，但聖者無著並不知道，當他看到母狗這麼可憐狀情，從心中生起了非常強烈的慈悲心，他本來對眾生就有強烈慈愛了，見到這種情形時內心的慈愛心更爲強烈，這就是「一切貪」（棍恰）的意思，特別強烈貪的意思。有兩個「貪」字，都是慈愛的意思。

因爲聖者無著看到至尊彌勒的化現這隻母狗，血肉模糊被蛆在吃的可憐樣子，心想如果不管這隻狗，這隻狗一定會死，而且死狀很慘，但如將蛆移開狗身，這些蛆也會死，兩個都要照顧的緣故，就去向人借了一把刀，將自己身上的肉割下來，但如果用手去抓那些蛆的話，蛆可能會被捏死，他想身上最柔軟的是舌頭，所以就閉著眼睛，用舌頭去舔，想用舌頭舔將蛆舔起來放到肉上，要閉著眼睛，因爲血肉模糊，若不閉著眼睛，可能會想吐，當他用舌頭去舔時，卻舔到地上，張開眼睛一看，結果看到至尊彌

勒，沒有母狗。

聖者無著看到至尊彌勒後，就對著祂抱怨：「您好壞，讓我修了十二年，都不讓我看一下。」至尊彌勒說：「我都在關房裡啊！從你一入關，我就看到你，和你在一起了，是你被業障擋住才看不到我，現在因爲你對這隻母狗產生很強烈慈悲心的關係，你的業障淨化了，才能看到我。」之後，聖者無著就拉著至尊彌勒衣角，由至尊彌勒以神通帶他到兜率天去，在兜率天，至尊彌勒講了《現觀莊嚴論》等慈氏五論，在兜率天中只有聖者無著是人，其他都是天神。

所以，偈曰「聖無著救怙，不敗尊前聞，作大論之釋。」的「救怙不敗尊」是指彌勒怙主（至尊彌勒），「不敗尊」是至尊彌勒的另外的稱號。「不敗尊前聞」指聖者無著在至尊彌勒的座前聽聞《現觀莊嚴論》等彌勒五論。「作大論之釋」的「大論」是指《廣中略三部般若經》，不是《現觀莊嚴論》；「釋」是釋論；聖者無著寫了《廣中略三部般若經》的論釋。聖者無著並沒有寫《現觀莊嚴論》的論疏。聖者無著在至尊彌勒座前聽完慈氏五論，回到人間講說，寫了大論《廣中略三部般若經》的釋論。他只有解說《現觀莊嚴論》而已，並沒有寫《現觀莊嚴論》的釋疏。

如果「大論」是指《現觀莊嚴論》的話，就必須有一部聖者無著寫的《現觀莊嚴論》釋論，但是聖者無著和世親並沒有寫《現觀莊嚴論》的釋論，真正有寫的是聖解脫軍、尊者解脫軍。聖者無著在不敗尊座前聽聞後，寫了《廣中略三部般若經》的論釋在哪兒？就是《真性決定論》，這部論是《廣中略三部般若經》的釋論。《真性決定論》不是至尊彌勒寫的，是《廣中略三部般若經》的釋論。「作大論之釋」是指《真性決定論》，這不是《現觀莊嚴論》的釋疏。